

ЗНАЧЕНИЕ РЕЛИГИОЗНЫХ ЦЕННОСТЕЙ В ФОРМИРОВАНИИ КУЛЬТУРЫ ЛИЧНОЙ ЭКОЛОГИИ

Омонов Баходир Нуриллаевич

Доцент Каршинского Государственного университета

Лица религиозных ценностей ставят перед исследователями ряд вызовов, организующих свое влияние на формирование экологической культуры. В соответствии с целью выделения двух из них, то есть на одной основе, проблема уточнения ситуации в общественной жизни религиозных ценностей в целом, в частности, во взаимоотношениях с экологом; во-вторых, в экологической культуре индивидов возникают диалектические противоречия, связанные с существованием религиозных ценностей и обеспечением их учеников.

Религиозные ценности как важная составляющая духовной культуры формируются в результате необходимости усиления и трансформации «божественно-рационального» отношения человека к природе. Это потому, что человек не является отдельным явлением от природы, но природа - это основное условие человеческого существования. В процессе воздействия религиозных ценностей на экологическую культуру личности рациональное отношение человека к природе парадоксальным образом формируется на основе иллюзорной «иррациональности» и усиливает определенные критерии, определяющие ее «качество».

В этом случае рациональное отношение к природе напрямую связано с эмоциональной ассимиляцией личности. Действительно, противоречивое сознание и бессознательное образуют единое целое - психику человека. Однако экологический опыт человека по отношению к природе, с одной стороны, носит индивидуальный характер и конкретно отражает его социально-экологическую сущность. С другой стороны, на основе экологического опыта человека формируются религиозные ценности и образы как образ жизни, особая форма «изменения» и освоения мира.

То есть важно, чтобы экологический и культурный опыт человека воплощал не только светские компоненты, но и религиозные ценности. Кроме того, религиозные ценности обобщают деятельность в следующих взаимосвязанных областях: **во-первых**, любая религиозная ценность - это сложный продукт религиозного сознания и социально-исторических процессов, но также и их фактор. **Во-вторых**, в нынешнюю эпоху усиливающегося давления на умы различных тоталитарных сект, религиозных экстремистов и фундаменталистских идеологий нарастает реакция гуманистических тенденций против них в системе классических религиозных ценностей.

То есть религиозные конфессии, которые исторически полностью признавали и принимали примат демократических принципов, имеют реальное признание прав личности и свободы совести, что, в свою очередь, придает жизненный динамизм традиционным религиозным ценностям. **В-третьих**, в религиозных ценностях конкретизируется, отбирается, накапливается, концентрируется и трансформируется естественная потребность человека и общества в экологической культуре.

В-четвертых, в современную эпоху, когда превалируют общечеловеческие ценности, религиозный сегмент экологической культуры личности не исключает, а конкретизирует его

светский (нейтральный) характер. Поэтому религиозные ценности целесообразно рассматривать как одну из основ экологической культуры. Например, в мифологическом мировоззрении защита основных жизненно важных ресурсов является естественной необходимостью, которая была освящена и наложена табу на религиозные санкции. В частности, в Авесто двояко проявляется отношение к природе. Первый - это освящение элементов природы, другой - освящение материальных творческих отношений между человеком и природой¹.

А также сравнительное исследование древних мифов в произведениях Геродота, «отца истории», с тюркскими надписями: в понимании взаимосвязи «природа (земля) - человек-духовность (небо)»; В то время как великая надпись Культегина гласит: «Под синим Богом черная земля стала черной, и человек между ними стал сыном», «Расовая надпись» также гармонизирует выражение поиска человеком своей судьбы в мире. зеркало природы через религиозные ценности². Буддизм также поощряет отказ от всех форм потребления, ретрита и нирваны (вхождения в особое состояние). Но такой вывод приходит только при анализе буддийских текстов.

Близкое знакомство с буддизмом показывает, что для буддистов стремление к нирване сочетается с «стремлением к богатству, высокой карьере и социальной гармонии»³. Воздействие религиозных ценностей на экологическую культуру человека - это диалектический процесс, характеризующийся изменениями в социальном пространстве и историческом времени. Поэтому функциональный анализ религиозных экологических ценностей имеет важное методологическое значение.

Есть два направления: **первое** - это улучшение экологических ценностей, которые обобщают исторический опыт отношения человека к природе, отражая экологическую культуру личности в религиозных идеях; **второй** - создание системы религиозных ценностей, основанной на принятии элементов секуляризма в репродуктивных вариантах, эффективности рационального отношения личности к природе.

Существуют диалектические противоречия между экологическим содержанием и формой, целью и средствами в различных религиозно-конфессиональных ценностях; **Во-первых**, это проявляется в постоянном духовном соревновании религий друг с другом. **Во-вторых**, экологическое содержание, выраженное в религиозных ценностях, находит отражение в конфликте между экологическим опытом и потребностями индивидуальной деятельности и социальной практики. **В-третьих**, все религиозные ценности отражают и оценивают сложные экологические проблемы, их причины и решения на основе определенных стандартов («готовых шаблонов»). Потому что во всех религиях всегда есть готовые ответы на все вопросы от рождения до смерти и не только.

В-четвертых, регулирование экологических отношений религиозными ценностями не может быть полностью свободным от идеологического влияния политической системы, поскольку оно проистекает из требований и потребностей реальной действительности. **В-пятых**, существует конфликт между нормами формальной экологической культуры, которые существуют на практике, и целями, выраженными в идеальных религиозных экологических

¹ См.: Имомназаров М. Рисунки по теории нашей национальной духовности. -Т.: «Шарк», 1998.-С.67.

² См.: Имомназаров М. Рисунки по теории нашей национальной духовности. -Т.: «Шарк», 1998 -С.67.

³ Р.Ч. Лестер. Буддизм. // Религиозные традиции мира. Б., 1997. 147-стр.

ценностях. В-шестых, отношение к реальным и потенциальным экологическим проблемам в религиозных ценностях отражает объективные противоречия общественной жизни.

В целом, при более глубоком понимании экологических противоречий социально-экономического развития, религиозного сознания, мышления формируется четкое представление о его перспективах. Такие представления «воссоздаются» в ценностях индивида, а культурное наследие ассимилируется как знание, основанное на историческом опыте, то есть удовлетворяет потребность человека в той или иной экологической религиозной ценности. В настоящее время необходимость восстановления экологических ценностей ставит ряд проблем.

Это связано с тем, что при постоянном внимании всех религиозных конфессий мира к экологическим проблемам формируются новые ценности и тенденции. Это, в свою очередь, требует совершенствования методов и средств выражения уровня и направленности экологической активности личности, ценность которой формируется под влиянием деятельности, основанной на религиозных убеждениях. В целом сложность создания и развития религиозных экоценностей в аксиоме проявляется не во внешней деятельности индивида, а в открытии его внутреннего духовного мира.

Это, в свою очередь, требует совершенствования методов и средств выражения уровня и направленности экологической активности личности, ценность которой формируется под влиянием деятельности, основанной на религиозных убеждениях. В целом сложность создания и развития религиозных экоценностей в аксиоме отражается не во внешней деятельности человека, а в открытии его внутреннего духовного мира.

Религиозные компоненты экологической культуры человека возникают как продукт религиозного мышления, как специфическая форма отражения экологической действительности. Религиозный фактор, влияющий на формирование экологической культуры человека, с одной стороны, зависит от ее специфических особенностей, таких как место в общественном и индивидуальном сознании, в системе ценностей общества. Например, чем ниже функциональное значение религиозных ценностей для экологической культуры, присущее западным обществам, где христианские ценности эмоционально и психологически обесценены, противоположное можно наблюдать в светских, но относительно сильных странах, таких как Сингапур.

С другой стороны, влияние и значение религиозного фактора в обществе также отражается в его социально-исторической ограниченности с ускорением светского развития, темпами культурного развития. (Это можно увидеть все больше и больше в ряде промышленно развитых стран Юго-Восточной Азии, где буддизм, синтоизм, конфуцианские ценности не утратили своего авторитета в общественной жизни). Поэтому при диалектическом подходе к вопросам выражения экологической культуры в религиозных ценностях религиозный фактор, даже в его положительном влиянии, следует рассматривать как одну из конкретных возможностей применения на практике формирования экологической культуры личности на основа современных требований.

В заключение следует отметить, что практическое применение определенных религиозных ценностей, направленное на формирование экологической культуры личности, является деятельностью по созданию и развитию новых экологических ценностей. Идеологической основой этой деятельности являются современные религиозные знания,

экологическое богословие и религиозная философия. Это связано с тем, что для того, чтобы сложные экологические проблемы имели свои практические решения, в первую очередь, объективно необходимо, чтобы они были идеологически и идеологически поддержаны.

Список литературы:

1. Ochilova G. СОТРУДНИЧЕСТВО УЗБЕКИСТАНА И ЮНИСЕФ И ГУМАНИТАРНЫЕ ИДЕИ. Международной научно-практической конференции 17 ноября 2020 г., Екатеринбург, 30 лет конвенции о правах ребенка: современные вызовы и пути решения проблем в сфере защиты прав детей, ISBN 978-5-8050-0705-8. Екатеринбург РГППУ 2020, стр -150. РИНЦ.
2. Ochilova.G. ВОСПИТАНИЯ ДЕТЕЙ И СОЦИАЛЬНАЯ СРЕДА. Международной научно-практической конференции 17 ноября 2020 г., Екатеринбург, 30 лет конвенции о правах ребенка: современные вызовы и пути решения проблем в сфере защиты прав детей, ISBN 978-5-8050-0705-8. Екатеринбург РГППУ 2020, стр -242. РИНЦ
3. Очилова Г. “Ўзбекистонда миллатлараро тотувлик, миллий, диний ва сиёсий бағрикенгликни янада ривожлантиришнинг ижтимоий, фалсафий масалалари”. Халқаро конференция. Тошкент. 2020 йил 21 май.
4. Очилова Г.А. Аждодлар ёди мангу барҳаёт.// Махмудхўжа Бехбудий диний маърифий қарашларининг замонавий талқинлари” мавзусидаги Халқаро онлайн илмий амалий конференция. Тошкент. 2020. Халқаро Ислом Академияси.
5. Очилова Г.А. “Ўзбекистон ва ЮНИСЕФ таъкилотининг ҳамкорлик алоқалари ва инсонпарварлик ғоялари.”// “Глобал ҳамкорлик – барқарор ривожланиш шартлари ва кафолати сифатида” мавзусидаги халқаро онлайн илмий амалий конференция. 2020 йил 24-ноябрь.
6. Каримов И.А. Юксак маънавият – енгилмас куч. – Тошкент. “Маънавият”. 2008 у. 51-82-pages.
7. Каримов И.А. Мамлакатимизни модернизация қилиш ва кучли фуқаролик жамияти барпо этиш – устувор мақсадимиздир. – Тошкент. “Ватанпарвар”. 2010 у. 29 January.
8. Каримов И. А. Ўзбекистон ХХІ-аср бўсағасида; хавфсизликка таҳдид, барқарорлик шартлари ва тараққиёт кафолатлари. – Тошкент. “Ўзбекистон”. 1997 у. 73-78-pages.
9. Ўзбекистон Республикаси Конституцияси. – Тошкент. “Ўзбекистон”. 2018у.
10. Қ. Назаров ва муаллифлар гуруҳи. Миллий истиқлол ғояси асосий тушунча ва тамойиллар. Т. ; “Янги аср авлоди”. 2001. – 94-page.
11. Каримов И.А. Мамлакатимизда демократик ислохотларни янада чуқурлаштириш ва фуқаролик жамиятини ривожлантириш концепцияси. – Тошкент. “Ўзбекистон”. 2010 у.
12. Каримов И.А. Здоровое поколение - наше будущее. - Ташкент. «Абу Али ибн Сино», 2000 г. Стр.55.
13. Каримов И.А. Высокая духовность - непобедимая сила. - Ташкент. Духовность, 2008г. Стр.98.